

A Igreja católica, a política e a sociedade

AURELIO ALONSO

O SISTEMA de relações que sustentavam as instituições católicas na sociedade cubana durante a primeira metade do século XX não é muito diferente daquele que predominava na América Latina na época, e que, além das tendências que deram lugar a uma religiosidade comprometida efetivamente com os pobres, continua vigente no resto do continente. As tensões da hierarquia eclesiástica com o regime sandinista na Nicarágua nos anos 1980, e com os projetos socializadores na Venezuela, no Equador e na Bolívia na última década, para citar só exemplos evidentes, são testemunhos da recorrência do desencontro das igrejas com os projetos da esquerda no continente.

O acontecimento da vitória revolucionária em Cuba e o catolicismo

Com frequência, tenho ressaltado que, quando ocorreu a vitória da Revolução de 1959, a Igreja, que não tinha vivido ainda a renovação que introduzia o Concílio Vaticano II, não contava com uma projeção que possibilitasse uma conexão ajustada com a intensidade da mudança que acontecia na vida política e econômica, e nas coordenadas do pensamento social.

Quando se analisa o modo como a polarização das hierarquias católicas de nossa América tem se comportado, nos 50 anos do pós-concílio, diante de qualquer projeto de mudança política radical, não podemos deixar de mencionar aquela referência de mudança conciliar como algo essencialmente conjuntural. A Igreja viveu também uma “restauração” pós-conciliar no contexto das relações capitalistas dependentes no continente.

Em tais condições, aventuramo-nos a dizer que o caso cubano representava para sua Igreja um desafio diferente, mais que de restauração, de reconstrução de nexos com uma sociedade que mudou e continua mudando, com um curso histórico substancialmente diferente e, claro, com um Estado radicalmente distinto na orientação do exercício de autoridade, que não responde aos interesses de uma estrutura de exploração de classes, independentemente de suas virtudes e das deficiências que possamos apontar na gestão de governo.

Para a maior parte da população cubana crente, o dilema dos anos 1960 se apresentou como uma contradição: “catolicismo ou revolução”. Esse dilema era mais agudo pelo fato de que a assimilação estatal do marxismo ao cânone ortodoxo soviético, doutrinariamente ateu, longe de contribuir para atenuar a incompatibilidade, a generalizava, até mesmo, em termos de “religião ou revolução”.

A atmosfera de tensão atingiu sua maior intensidade entre 1960 e 1962, embora não faltassem critérios e ações, partindo tanto dos meios católicos como dos marxistas, que, em certa medida, contribuíam para manter o diálogo. Porém, como afirma Giulio Girardi (1994, p.109), além dos compromissos de classe que garantiam o sustento das instituições eclesiais, as Igrejas “não se opõem à revolução primariamente por ela ser contra os interesses da burguesia e do império, mas porque propõe um sistema de valores, uma interpretação da realidade, uma concepção do homem novo e um projeto educativo que são alternativos aos da Igreja”. Não se tratava simplesmente, se admitimos a validade desse juízo, de um compromisso de classe diante de uma revolução radical, mas de se acoplar a um sistema que impõe um padrão novo na relação entre a Igreja e o Estado.

No final da década de 1960, agências do governo norte-americano, respaldadas pela Igreja nos Estados Unidos, levaram adiante uma manobra para estimular a emigração maciça de cubanos menores de idade sob a presunção de que o Estado socialista tentava privar a família da “*patria potestas*” e dispor do destino dos filhos. Muitos católicos cubanos, estimulados pelo clero, acreditaram nisso e propiciaram o êxodo de seus filhos por mais de um ano, atingindo mais de 14 mil crianças de famílias católicas na chamada “Operação Peter Pan”. Boa parte das crianças teve que crescer separada de seus progenitores, que não puderam se juntar a elas depois. Não foram poucos os episódios de confrontação que ocorreram naqueles primeiros anos, porém creio ser necessário me deter ao assunto nesse momento.

O poder revolucionário marcou sua presença quando a procissão da Virgem da Caridade do Cobre, em 1961, em Havana, converteu-se numa manifestação política contra ele, respondendo com a deportação para Espanha de um bispo da arquidiocese e 131 padres e religiosos, a maioria deles espanhóis. Sobreveio, então, o enfraquecimento institucional da Igreja, marcada, nesse momento, pelo estigma da oposição e pela preponderância no sistema político de um doutrinismo ateu, com créditos marxistas, que se traduziria em anos de restrições discriminatórias para os crentes, especialmente para católicos praticantes.

Houve, contudo, um novo posicionamento dos bispos em 1969, no mês de abril, quando apresentaram a primeira carta pastoral contra o bloqueio imposto pelos Estados Unidos a Cuba, na qual lemos:

Denunciamos esta injusta situação de bloqueio que contribui para somar sofrimentos desnecessários e tornar mais difícil a busca pelo desenvolvimento. Apelamos, portanto, à consciência de todos aqueles que estiverem em condições de resolver essa situação para que empreendam ações decisivas e eficazes destinadas a conseguir por um fim a essa medida. (*La Voz de la Iglesia en Cuba*, 1995, p.175)

Numa segunda carta pastoral, em setembro do mesmo ano, os bispos expressam:

Devemos nos aproximar do homem ateu com todo o respeito e a caridade fraterna que merece uma pessoa humana pelo mero fato de sê-lo. Não devemos excluir a honestidade de sua tomada de posição, [...] nem devemos evitar a colaboração na ordem prática de nossas realizações terrenas. [...] Há um campo enorme de empenho comum entre todas as pessoas de boa vontade, sejam ateus ou crentes. (ibidem, p.177)

Como se pode observar, a Igreja tomava a iniciativa de mostrar diante do Estado socialista uma disposição corretiva de acoplamento à mudança que tinha se iniciado uma década atrás, enquanto propunha a solução, para o crente, do dilema “religião ou revolução”. Por solução entendo, aqui, mostrar que o dilema não é tal qual era apresentado. Isto é, que pode ser superado.

Uma reação explícita da liderança política condizente com esse passo foi visível só em gestos isolados, mas não na abertura de espaços, à qual aspirava uma Igreja com um clero muito reduzido em número e sem autorização para propiciar uma imigração significativa de padres, com reduzidas vocações sacerdotais dentro do país, privada de escolas católicas e acesso aos meios maciços de comunicação, e sem subsídio do governo. Navegando, ainda por cima, num contexto sociopolítico que privilegiava o ateísmo.

Com aquela declaração, a Igreja havia dado, contudo, um passo que com o tempo seria emblemático e auspicioso, embora no início fosse recebido com reticências ou com um pouco de surpresa por parte das autoridades políticas, que estavam na véspera do primeiro contratempo de seu projeto socialista. Refiro-me ao contratempo da “Safrá dos 10 milhões”, que não era outra coisa senão o resumo de uma crise do modelo econômico cubano, se podemos chamá-lo dessa maneira. O alinhamento subsequente de Cuba ao modelo soviético, que proporcionaria um melhoramento indispensável para a economia cubana, não propiciava, no meu juízo, o clima para um diálogo sem preconceitos entre a Igreja e o sistema político socialista. Embora seja preciso sinalizar que tampouco a falta de diálogo produziu um retorno às tensões, não creio que a normalidade nas relações nos seguintes anos às pastorais permita qualificativos positivos significativos; limito-me a caracterizar essa fase, em todo caso, como distendida.

O caminho seguinte da normalidade: do convívio à cooperação

A partir da década de 1980, é visível um claro processo de reanimação da espiritualidade religiosa e da atividade eclesial católica (e religiosa em geral), em oposição às duas décadas precedentes, que poderíamos considerar como de retrocesso diante da hegemonia ideológica do ateísmo, consagrado desde 1975 no primeiro congresso do Partido Comunista de Cuba (PCC), e revisado em termos oficiais só no quarto congresso, em 1991. Entendo por reanimação signos evidentes, às vezes dados provados, de crescimento do número das comunidades religiosas, aparecimento de novas expressões de fé e a desinibição de um número de pessoas que se reconhecem como crentes. Aliás, a partir desse momento, podemos falar de uma “inserção ativa das instituições e movimentos religiosos na sociedade civil cubana” (Rey & Castañeda, 2002).

O *aggiornamento* não podia repetir a experiência que teve que viver a Igreja cubana no começo da república pós-colonial,¹ porque, agora, com a exclusividade do sistema público de educação e a expropriação dos estabelecimentos privados em 1961, o Estado revolucionário despojava a Igreja do principal instrumento de influência. A Igreja se veria na necessidade de realizar essa segunda reanimação em condições menos vantajosas, tendo em vista as restrições impostas pela mencionada projeção ateísta, ao menos até o começo da década de 1990.

O desenvolvimento do posicionamento da Igreja na década de 1980, refletido no documento final do Encontro Nacional Eclesial Cubano (Enec), de 1986, tinha sido já um indicativo da recuperação da presença católica. Paralelamente, foi publicado, em 1985, *Fidel y la religión*, produto de 23 horas de entrevistas do dominicano brasileiro Frei Betto com Fidel Castro, no qual o chefe de Estado cubano reconhece que existem elementos discriminatórios na política do socialismo cubano contra a fé religiosa a serem superados, e se estende em considerações que anunciam uma disposição para a mudança de política.

Não é possível encontrar no discurso de Fidel uma tradução da condição de não crente em ateísmo doutrinário. Ainda nos momentos de maior tensão, suas críticas foram dirigidas contra o alinhamento político da hierarquia, confrontado com o exemplo dos primeiros cristãos. Em 1971, no Chile, Fidel se mostrou motivado pelo movimento sacerdotal Cristãos pelo Socialismo e, em 1977, numa reunião com religiosos na Jamaica, mostraria a mesma postura.

A visita do papa João Paulo II a Cuba em 1998 foi um acontecimento religioso de muita relevância, porém já entra no contexto de um processo de franca reanimação espiritual. Portanto, não pode ser considerado como sua causa, no sentido mais estrito. Tampouco teve sua origem na crise econômica cubana de começo da década de 1990, embora deva-se reconhecer que esse foi um fator que teve uma grande incidência. O fracasso do pacote de soluções sociais aos problemas materiais contribuiria para acentuar a busca de saídas, efetivas ou simbólicas, pela via individual.

Aquilo que identificamos como reanimação não constitui exclusivamente (e nem sempre essencialmente) um efeito de crescimento numérico, embora esse dado seja, geralmente, o mais visível.

Depois da queda do Muro de Berlim em 1989, esperava-se a desmontagem do socialismo mundial, da qual a experiência cubana não deveria ficar indene. Um novo documento pastoral dos bispos em 1993, *O amor tudo espera*, dava outra conotação ao *Documento final* do Enec, com uma interpretação local da doutrina social católica para um mundo que deixava de ser bipolar, no qual haveria que colocar a atenção no fracasso do socialismo e sentar as coordenadas de um projeto alternativo, uma terceira via, reservando para os católicos uma esfera de protagonismo (Alonso, 2002, p.29-55). Ressurgiram tensões, porém

também se dissiparam rapidamente; ao Estado cubano não interessava que fosse de outra maneira, e à Igreja tampouco.

A designação de um cardeal cubano em 1994 se inscrevia no processo de recuperação institucional e culminava no amadurecimento de condições procuradas no entorno católico para receber o papa numa “Igreja nova”. Não houve outro cardeal desde a morte de Manuel Arteaga Betancourt em 1964. Essa decisão era um signo de reconhecimento da revitalização católica conseguida na Ilha. Desde suas primeiras homilias, editoriais e documentos pastorais, Ortega mostrou um discurso integrador, que combinava o tom crítico e ao mesmo tempo disposto ao diálogo, numa sociedade que caía em cheio no buraco aberto pelo impacto das carências ocasionadas pelo retrocesso da economia após a derrubada socialista-soviética; e, ao mesmo tempo, ativava um processo de fortalecimento institucional, eclesialístico e laical.

Em 1989, a estrutura diocesana do país estava composta ainda por cinco dioceses e duas arquidioceses com seus prelados correspondentes; a configuração territorial e hierárquica quase não havia mudado em 30 anos. Na atualidade, existem 11 dioceses e três arquidioceses, e funcionam cerca de 200 templos. O número de sacerdotes, que permaneceu estagnado durante anos, aumentou para mais de 400 e seu crescimento já não representa um problema para a fé católica do país. Em 2010, foi inaugurado um novo seminário diocesano com excelentes condições de alojamento para o estudo e a consagração à vida espiritual. O movimento laico católico, que havia ficado quase invisível, também se revitalizou durante esse período, com uma intelectualidade jovem e ativa. O número de publicações católicas cresceu marcadamente, e seu engajamento nos problemas sociais é notável, mesmo em temas polêmicos dentro da sociedade cubana.

Para a visita do papa, trabalharam, talvez pela primeira vez, em coordenação e com o mesmo propósito desde 1959, a Igreja e o Estado socialista cubano. Desapareceu o falso dilema que percorreu a imprensa antes da visita: aquele que especulava para quem ficaria o sucesso ou o fracasso da visita. Finalmente, o sucesso se revelou integrador e o fracasso ficou reservado para a intransigência (Alonso, 2000). Possivelmente, também pela primeira vez em quatro décadas, a população encontrou nos meios de comunicação uma mensagem diferente da oficial. O papa foi o verdadeiro dono do palco midiático durante cinco dias.

O atual secretário de Estado, Tarcisio Bertone, lembra em seu recente livro sobre a vida do papa Wojtila: “Fidel Castro mostrou afeto pelo papa, que já estava doente, e João Paulo II me confiou que possivelmente nenhum chefe de Estado tinha se preparado tanto para uma visita de um Pontífice”.² O autor também comenta que Fidel conhecia as encíclicas e os principais discursos do papa, e até mesmo algumas de suas poesias.

O presente complexo: entre possibilidade e desafios

Em homilias, editoriais e intervenções públicas do cardeal Ortega (ou seja, a partir de 1994), é fácil encontrar passagens que mostrem o nível que atinge

o discurso eclesiástico cubano em termos de entendimento com o processo de construção da sociedade. Com frequência, recorro à seguinte citação, extraída de uma exposição no ano 2000, por considerá-la uma das mais representativas no plano global:

Revolução em Cuba é, pois, nacionalidade, futuro, independência. O fato que divide a história de Cuba no século XX em duas metades está condensado numa frase: o triunfo da revolução, pois se considera que em 1959 se atingiu, finalmente, a autêntica possibilidade de realizar o projeto da revolução tantas vezes sonhado [...] (Alamino, 2002, p.998)



Imagem de Nossa Senhora da Caridade do Cobre. Cuba, século XIX. Madeira policromada. Coleção particular.

Por sua vez, a pastoral católica cubana retém um corte tipicamente “eclesiocêntrico”. E com a exceção de um grupo muito reduzido de laicos, a *intelligentsia* católica cubana (laicos e clérigos) que se formou nas últimas décadas se orienta de maneira bastante ortodoxa pelo pensamento pontifício que articula a Doutrina Social da Igreja. Em Cuba, a homogeneidade doutrinal dos intelectuais orgânicos ao catolicismo compete com a homogeneidade atribuída à intelectualidade marxista orgânica. Às vezes, podemos perceber mais incondicionalidade e exclusão, e menos diversidade, entre os católicos que entre os marxistas. Ou, ao menos, tanto entre uns quanto entre outros, porque comparar é difícil (e nada útil) nesse campo.

Quando se diz que as relações entre a Igreja e o Estado são normais, dever-se-ia definir a normalidade: falamos sempre de coincidências consensuais no projeto social, e de uma relação explícita de cooperação, ou falamos de um entendimento baseado em uma combinação de respeito e tolerância entre o Estado e a instituição civil que com mais sistematicidade problematizou (por não dizer obstaculizou) um acoplamento ordenado com o sistema, a Igreja católica?

Considero que deveríamos falar de uma normalidade acidentada. Ainda que de nenhuma maneira caracterizada pelo imobilismo: a multiplicação de canais de entendimento entre o catolicismo e as complicadas dinâmicas socioeconômicas do sistema cubano são evidentes. E explicam a aceitação por parte do governo, em 2010, do papel mediador do cardeal (representando a Igreja) para que manifestações de oposição fossem toleradas, e também para que se produzisse uma solução na libertação de presos processados por ações de oposição ativa violando a legalidade vigente. No informe central com o qual foi inaugurado o VI Congresso de PCC, Raúl Castro aludiu a essa mediação afirmando que: “efetuamos isto no marco de um diálogo de respeito mútuo, lealdade e transparência com a alta hierarquia da Igreja católica, que contribuiu com seu trabalho humanitário para que essa ação chegasse a um termo em harmonia e cujos louros, em todo caso, correspondem a essa instituição religiosa”. Com a precisão sobre “os pontos de vista nem sempre coincidentes” entre Estado e Igreja, embora “construtivos” (Informe central..., 2011).

Justifica-se pensar que a valoração desse episódio em um documento tão relevante na política do país significa que esse não é considerado um dado conjuntural, e sim algo que pode se converter em antecedente de colaborações futuras.

Podemos afirmar, a essa altura, que o catolicismo resgatou uma influência institucional e, ao mesmo tempo, um lugar significativo na demografia religiosa cubana. Foi criado um espaço para a Igreja católica, proporcionalmente mais compartilhado, hoje, com o mundo das denominações protestantes e com a presença da religiosidade de origem africana, que não se limita a santeiros e “*paleros*”,³ em sentido rigoroso, mas que atravessa amplos setores da freguesia católica. Ainda que a Igreja católica se mantenha doutrinariamente relutante

em aceitar ao menos o caráter institucional de religião para esses sistemas de crenças. Em todo caso, o espectro religioso cubano de hoje talvez seja o que maiores conquistas reflete, na história de Cuba, na superação de discriminações e na contribuição para fomentar um clima de liberdade religiosa sem diferenças de credos.

Notas

- 1 O apoio constante oferecido pela hierarquia ao poder colonial espanhol ante as forças que lutavam pela independência de Cuba fez que a república nascida em 1902 estivesse marcada pela influência de posturas anticlericais. Foi a opção por uma escolarização elitista, por meio das escolas católicas que cresceram exponencialmente no primeiro quarto do século, a responsável pela recuperação institucional.
- 2 Agência EFE, 22 de abril de 2011.
- 3 “Palo” ou “Las Reglas de Congo” são agrupamentos religiosos de origem banto desenvolvidos na América Central e nas Antilhas pelos escravos trazidos da África. A palavra *palo* (pau) é utilizada em Cuba para designar essa religião, devido ao uso de paus de madeira para a preparação do altar. Os “*paleros*” (também conhecidos como *Ngangeros*), portanto, são os seguidores dessa religião (N.T.).

Referências

- ALAMINO, J. O. (Card.) *Te basta mi Gracia*. Madrid: Ediciones Palabra, 2002.
- ALONSO, A. La Iglesia y el contexto sociopolítico cubano: antecedentes y perspectivas de la visita pastoral de Su Santidad Juan Pablo II. *Cuadernos del Aula Fray Bartolomé de las Casas*, Havana, n.3, mar. 2000.
- _____. *Iglesia y política en Cuba*. 2.ed. Havana: Caminos, 2002.
- BETTO (Frei). *Fidel y la religión*. Havana: Oficina de Publicaciones del Consejo de Estado, 1985.
- ENCUENTRO NACIONAL Eclesial Cubano – Enec. *Documento final*. Roma: Tipografía Don Bosco, 1986.
- GIRARDI, G. *Cuba después del derrumbe del comunismo*. ¿Residuo del pasado o germen de un futuro nuevo? Madrid: Editorial Nueva Utopía, 1994.
- INFORME central al VI Congreso del Partido Comunista de Cuba. *Granma* (edición especial), Havana, 17.4.2011.
- LA VOZ de la Iglesia en Cuba. 100 documentos episcopales. México: Obra Nacional de la Buena Prensa, 1995.
- REY, A. del; CASTAÑEDA, Y. El reavivamiento religioso en Cuba. *Temas*, Havana, n.31, oct./dic. 2002.

RESUMO – Este trabalho tem por objeto analisar as relações entre a Igreja católica e o Estado socialista cubano ao longo dos anos que se seguiram à Revolução. Para isso, es-

tabelecemos uma cronologia dessas relações que contempla os atritos e conflitos, assim como os diálogos que foram se desenvolvendo. Desde a expulsão de um bispo e sua deportação para a Espanha junto com sua diocese, após a Procissão da Virgem da Caridade do Cobre que acabou em marcha contra a revolução, em Havana, em 1961, até a visita do papa João Paulo II, em 1998, passando pelas conciliações e reestruturações da Igreja católica na Ilha. A todo momento, como pano de fundo, leva-se em consideração o dilema entre “revolução ou catolicismo” instaurado em 1959. O trabalho traça, dessa forma, o longo caminho que vai do desencontro até o clima de liberdade religiosa atual e o diálogo conciliatório entre Estado e Igreja em Cuba.

PALAVRAS-CHAVE: Igreja católica, Religião, Estado socialista, Crenças, Estado laico.

RESUMEN – Este trabajo tiene por objetivo analizar las relaciones entre la Iglesia católica y el Estado socialista cubano a lo largo de los años que le siguieron a la Revolución. Establecemos, para ello, una cronología de esas relaciones que contempla los roces y conflictos y los diálogos que se fueron desarrollando. Desde la expulsión de un obispo y su deportación a España junto con su diócesis, después de la Procesión de la Virgen de la Caridad del Cobre que se convirtió en marcha contra la revolución, en La Habana, en 1961, hasta la visita del Papa Juan Pablo II en 1998, pasando por las conciliaciones y reestructuraciones de la Iglesia católica en la Isla. En todo momento, como trasfondo, se tiene en cuenta la disyuntiva entre “revolución o catolicismo” instaurada desde 1959. El trabajo traza así el largo camino desde el desencuentro hasta el clima de libertad religiosa actual y el diálogo conciliatorio entre Estado e Iglesia en Cuba.

PALABRAS CLAVE: Iglesia católica, Religión, Estado socialista, Creencias, Estado laico.

ABSTRACT – This essay aims to analyze the relations between the Catholic Church and the Cuban socialist State over the years after the Revolution. To this end, we established a chronology of these relations that includes the ensuing frictions, conflicts and dialogues – from the expulsion of a bishop and his deportation to Spain after a procession dedicated to Our Virgin of Charity [La Virgen de la Caridad del Cobre, Cuba’s patron saint], which ended in a march against the Revolution in Havana in 1961, to the visit of pope John Paul II in 1998 and the reconciliation and restructuring of the Catholic Church on the island. As a constant background concern, the chronology takes into account the dilemma between “revolution” and “Catholicism that was introduced in 1959. Thus, the essay traces the long road from initial divergence to the current climate of religious freedom and conciliatory dialogue between Church and State in Cuba.

KEYWORDS: Catholic Church, Religion, Socialist State, Beliefs, Secular state.

Aurelio Alonso é sociólogo e ensaísta cubana. Professor adjunto da Universidade de Havana e professor visitante da Universidade Central de las Villas. Atualmente é sub-diretor da revista *Casa de las Américas*. @ – aurelius@cubarte.cult.cu

Tradução de Diego Molina. O original em espanhol – “La Iglesia católica, la política y la sociedad” – encontra-se à disposição do leitor no IEA-USP para eventual consulta.

Recebido em 2.5.2011 e aceito em 9.5.2011.